

2. В поисках идеала: Очерки русской религиозно-идеалистической этики начала XX века. — Тамбов, 2000. — С. 61.
3. Гаджиев К.С. Размышление о свободе // Вопросы философии. — М., 1993. — № 2. — С. 45.
4. Варнава Беляев, епископ. Основы искусства святости. Опыт изложения православной аскетики // Соч.: в 4 т. — Н. Новгород: Издание братства во имя св. князя Александра Невского, 1998. — Т. 4. — С. 65.
5. Бердяев Н. А. О назначении человека. — М.: Республика, 1993. — С. 78.

УДК 27-184

DOI: 10.18101/978-5-9793-0756-5-167-171

ТРАНСЦЕНДЕНТНО-ИММАНЕНТНЫЙ ПОДХОД К РЕЛИГИОЗНОСТИ ЧЕЛОВЕКА

© Эржена Дондобовна Чагдурова

кандидат философских наук, доцент, Бурятский государственный университет

E-mail: chagd60@mail.ru

В статье рассматриваются дихотомические и трансцендентно-имманентные подходы к проблеме возникновения религиозного чувства в человеке. Дихотомический подход утверждает, что религия и общество возникают и функционируют по разным законам и ни одно из них не является определяющим в их взаимодействии. Трансцендентно-имманентный подход доказывает, что религия и общество не просто взаимодействуют друг с другом, но религия изначально присуща человеческому обществу. Наиболее ярко данный подход представлен в «анонимном христианстве», которое утверждает, что искупительная жертва Иисуса Христа распространяется на всех, кто живет в соответствии с общечеловеческими моральными нормами. Эта мысль способствовала тому, чтобы идеи нравственного самосовершенствования человека, независимо от его религиозной принадлежности, легли в основу экуменического движения. Автор обращает внимание на то, что православная философия акцентирует трансцендентно-имманентную сущность религиозного чувства, а не просто имманентно присущую ему религиозность.

Ключевые слова: религия, философия, дихотомический подход, трансцендентно-имманентный подход, иррационализм, общество.

TRANSCENDENT-IMMANENT APPROACH TO RELIGIOUS MAN

Erzhena Chagdurova

PhD, Associate Professor, Buryat State University

The article deals with dichotomous and transcendent-immanent approach to the problem of the emergence of religious man's feeling. Dichotomous approach argues that religion and society emerge and operate according to different laws and none of them is not a determining factor in their interaction. Transcendent-immanent approach proves that religion and

society is not just interact with each other, but religion is inherently human society. Most clearly this approach is presented in "anonymous Christianity", which argues that the atoning sacrifice of Jesus Christ extends to all those who live in accordance with universal moral norms. This idea contributed to the fact that the idea of moral self-perfection of man, regardless of his religion, became the basis of the ecumenical movement. The author draws attention to the fact that the Orthodox philosophy emphasizes the transcendent-immanent essence of religious feeling, and not just an intrinsic religiosity him.

Keywords: religion, philosophy, dichotomous approach, transcendent-immanent approach, irrationalism, society.

В течение последних десятилетий активно осуществляются процессы модернизации религиозного мировосприятия. Причинами, вызвавшими к жизни данные процессы, стали не только успехи рационально-научного познания, раскрывающие тайны мироздания, но и все более полное проникновение в глубины человеческой психики, позволяющее приблизиться к пониманию феномена веры. С другой стороны, потребность в модернизации продиктована современными процессами социально-экономической и культурной глобализации, влекущей за собой потерю этническими культурами самобытности и уникальности. В результате религиозное сознание превратилось в фактор этнокультурной идентичности, что также явилось неким стимулом религиозного модернизма.

Религиозные мыслители, в попытках противодействия натиску научной мысли, активно занимались интерпретацией данных, полученных научным знанием с теистической точки зрения. Однако для большей авторитетности эта защита должна была вестись на философском языке, и здесь незаменимую роль сыграл иррационализм. Под данным термином понимаются «в широком смысле философские учения, которые ограничивают, принижают или отрицают решающую роль разума в познании, выдвигая на первый план иные виды человеческих способностей — инстинкт, интуицию, непосредственное созерцание, озарение, воображение, чувства и т. д.» [2].

Теологи, основываясь на фидеистической уверенности в главенстве веры над разумом, осуществляют противопоставление рационального и иррационального познания. Наиболее ярко модернистские теистические установки прослеживаются в современных трактовках человеческой природы. Именно жизненный мир человека, его тончайшие душевные движения, экзистенциальные поиски наиболее сложны для рационального научного познания, что еще более актуализирует иррационалистические направления, которые ложатся в основу современной теологии.

Действительно, современный человек находится в поисках надежного основания собственного существования, что обусловлено ситуацией глобального кризиса, в которой оказался современный мир, утратой смысло-жизненных ориентиров, по которым ранее он жил и активно действовал. Осознавая случайный характер экзистенции, контингентность которой никак не может быть постигнута с помощью рационального мышления, человек абсолютно естественно идет на новые религиозные поиски.

Такие теологи XX века, как Дж. Ф. Томас и П. Тиллих, отмечали, что философия экзистенциализма сыграла большую роль в том, что человек не просто поставил перед собой вопросы о собственной смертности, ответственности, страдании, а обрел готовность к принятию идеи Бога. Ведь религия предложила ему выход из состояния обреченности и отчаяния, в котором он находился. Экзистенциализм как философское направление родился в XX веке, веке двух мировых войн, тяжелейших экономических кризисов, жесткого противостояния социализма и капитализма, гнетущего ожидания третьей мировой войны, которая могла принести гибель человечеству. К этому списку можно добавить и глобальные проблемы современности, связанные с демографическим кризисом, истощением природных ресурсов, экологической ситуацией и множеством других проблем. Актуальность данного направления в современной философии обусловлена тем, что эти проблемы не только не были разрешены в XX веке, но они увеличиваются и усугубляются международным терроризмом, а также кризисом, разразившимся буквально в последнее десятилетие.

В связи с этим слова П. Тиллиха, сказанные в середине прошлого века, актуальны и сегодня. «...Человек может быть спасен от отчаяния посредством веры в бога как ту силу бытия, которая способна преодолеть угрозу небытия и дать человеку "мужество быть"» [3, с. 332].

Однако для религиозной философии одной лишь потребности человека в Боге недостаточно. Оказалось, что под нее необходимо подвести какое-то более существенное основание ради популяризации религии. В рамках конфессионального религиоведения возникло два направления, занимавшихся проблемой соотношения религии и общества: дихотомическое и трансцендентно-имманентное. Дихотомические концепции, согласно которым религия и общество являются абсолютно неравновесными величинами, обладающими различными ценностями, устремлениями, организацией, здесь не могли сыграть определяющей роли, в то время как трансцендентно-имманентный подход пытался не просто доказать, что религия и общество взаимосвязаны, но что религия изначально присуща обществу, человечеству. Философские концепции экзистенциализма, феноменологии, психоаналитического обоснования имманентной религиозности человека сыграли здесь немаловажную роль.

Одним из представителей трансцендентально-имманентного подхода является теория так называемого анонимного христианства, авторство которой принадлежит немецкому теологу К. Ранеру. С обыденной точки зрения эта теория абсолютно понятна и правильна. Действительно, если человек живет в соответствии с моральными заповедями, которые носят общечеловеческий характер, то почему на него не должна распространяться искупительная жертва Иисуса Христа, даже если этот человек не является христианином?

Несмотря на то, что, по мнению Ранера, благодать распространяется лишь на тех, кто способен ее принять, следуя требованиям христианства, именно теория «анонимного христианства» оказалась необычайно востребованной в современную эпоху. Она фактически легла в основу экуменического движения, неся идею нравственного самосовершенствования человека неза-

висимо от того, какому богу он поклоняется. Это в немалой степени способствовало примирению верующих и религиозных лидеров различных конфессий, рождению глобального плюрализма и межконфессиональной толерантности. В то же время эта теория способствовала размыванию атеистических убеждений, так как была адресована тем экзистенциальным потребностям человека, которые не находят адекватного удовлетворения вне идеи Бога.

Действительно, христианство как учение о божественной любви ко всему миру, ко всем созданиям этого мира закономерно должно было прийти к утверждению того, что сам факт отрицания человеком существования Бога не должен лишать его этой любви. Человек может не осознавать ее, может отрицать ее существование, может в попытках подтверждения ее существования опытным путем не находить никаких подтверждений, но любовь Бога должна быть независимой от его поисков. Отсюда религиозные философы могут сделать важные выводы о том, что проповедническая деятельность необходима везде и всюду, независимо от традиционного вероисповедания, страны проживания, образования, убеждений людей, к которым придут пасторы и священники. Скорее всего, этим объясняется необычайная активность христианской церкви в своей проповеднической деятельности конца XX и начала XXI в. по всему миру, включая Россию.

Однако православный философ С. Н. Булгаков, которого также считают представителем трансцендентно-имманентного подхода, утверждает, что Бог одновременно является трансцендентным человеку и миру, но в то же время, открываясь человеку, Он входит в него и становится имманентным для него. Бог, с точки зрения философа, не может быть абсолютно трансцендентным, так как в этом случае Он бы остался неизвестным человеку и ничего бы для него не значил. В то же время Бог не может быть изначально имманентен человеческой природе, так как тогда Он бы не был Богом, а был бы человеком [1, с. 92].

Таким образом, мы видим, что православная философия акцентирует именно трансцендентно-имманентную сущность религиозного чувства, переживаемого человеком, а не просто имманентно присущую ему религиозность. С точки зрения православной философии человек ощущает свою связанность с трансцендентным, прежде счастливым единством, утраченным им, к восстановлению которого он стремится даже неосознанно. «Религия есть переживание трансцендентного, становящегося постольку имманентным, однако при сохранении своей трансцендентности переживание трансцендентно-имманентного... В категориях религии трансцендентно-имманентное есть основное формальное понятие, в котором осознается связь с Божеством» [1, с. 94].

В современном мире наблюдается, после кризиса веры XX века, некий религиозный Ренессанс, когда человек обратился к вере, как к прибежищу в сложной социальной ситуации, сломавшей устоявшуюся систему ценностей и, как следствие, сопровождающуюся ростом чувства неуверенности в завтрашнем дне, в собственных силах и возможностях. Обретение себя в мире, с точки зрения религиозной философии, возможно для человека только через

религиозное обновление и здесь трансцендентно-имманентный подход обладает еще неисчерпанным потенциалом.

Однако, с нашей точки зрения, данный подход с его опорой на иррационализм, чрезмерно углубляется в субъективное бытие, оставляя вне поля зрения внешние детерминанты. Сегодня не имеет смысла доказывать то, что являясь существом биологическим, человек может стать человеком лишь в социуме, в определенном культурном окружении, поэтому игнорировать социальную обусловленность его природы и образа жизни было бы в корне неправильно, что требует существенной доработки подхода, привлечшего наше внимание для анализа.

Литература

1. Булгаков С. Н. Свет невечерний: Созерцания и умозрения. — М.: Республика, 1994. — 415 с.

2. Суворов О. В. Иррационализм [Электронный ресурс] // Новая философская энциклопедия: в 4 т. / под ред. В. С. Степина. — М.: Мысль, 2001. — URL: http://dic.academic.ru/dic.nsf/enc_philosophy/467/ИРРАЦИОНАЛИЗМ (дата обращения: 3.01.2015).

3. Thomas G. F. Philosophy and Religious Belief. — New York, 1970. — P. 123. Цит. по: Современная буржуазная философия и религия / под ред. А. С. Богомолова. — М.: Политиздат, 1977. — 376 с.

УДК 27-565.3+27-565.6

DOI: 10.18101/978-5-9793-0756-5-171-174

РОЖДЕСТВО И ПАСХА

КАК ОСНОВА ХРИСТИАНСКОГО МИРОВОЗЗРЕНИЯ

Надежда Чириб-Жамсоевна Бальжинимаева

аспирант, Бурятский государственный университет

E-mail: nadejda.balzhinimaeva@yandex.ru

В статье представлена история важных для верующего человека праздников — Рождества и Пасхи, потому что именно они раскрывают сущность христианства — рождение и воскрешение Спасителя. Показана основная идея данного учения, которая в древние времена выполняла важную функцию в формировании многих государств, таких как страны Европы, США и Россия, и до сих пор оказывает влияние на многие государства мира. Рассмотрены события, которые предшествовали появлению этих праздников.

Ключевые слова: Пасха, Рождество, культура, праздник, календарь, религия, этнос, духовные традиции, история.

**CHRISTMAS AND EASTER, AS THE BASIS
OF THE CHRISTIAN WORLDVIEW**

Nadezhda Balzhinimaeva

Research Assistant, Buryat State University

E-mail: nadejda.balzhinimaeva@yandex.ru